К Римлянам послание ап. Павла, Глава 5, стих 4

TOPPLACEHOLDER

того, чтобы ко всем подряд применять сборник законов. По этому закону отрубить голову, по другому закону — руку, по третьему — ногу. Нет, Церковь существует для того, чтобы спасать людей от греха, проклятия и смерти. Льва Толстого, правда, отлучили. Его двадцать пять лет увещевали отказаться от заблуждений. Ведь он отвергал и хулил Святую Троицу, хулил Богородицу, утверждал, что Иисус Христос умер и не воскрес, хулил Святое Причастие. То есть он отвергал всю веру и выдавал это за исключительные истины христианства, очищенного от всех примесей.
Старообрядческая иерархия не признана церковной властью. Для того чтобы убедиться в том, действует ли там благодать, проведите научный эксперимент: зайдите к ним ненадолго. Смею вас заверить, стоит вам один раз перекреститься тремя перстами — и вас выкинут оттуда метлой. В прямое подтверждение слов Спасителя: «*По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою*» (Ин. 13:35). Господь так сказал, поэтому по форме крестного знамения мы будем вышвыривать из храма. К нам в храм ходили люди, которые крестились двумя перстами, тремя перстами. Бывали и армяне, крестившиеся пятью пальцами. Важно причащаться с правильной верой. Православная Церковь утверждает, что для спасения безразлично, как ты крестишься. Важно, чтобы ты, во-первых, был в единстве с Православной Церковью и, во-вторых, хранил православную веру.
В чем была проблема с двуперстием? Собор был созван не из-за того, что крестились двуперстием. Действительно, где-то с XIV века в Московской Руси (про Украину у нас нет никаких данных) стали креститься двуперстием. Первый точно зафиксированный случай связан с мощами святой Анны Кашинской. Это середина XIV века. До этого никаких реальных сведений о двуперстии нет. Есть данные несторианские, а именно православных нет. Точно известно, что в России XV века крестились и двуперстием и трехперстием. В одних районах так, в других иначе. Смысл один и тот же: «Веруем в Триединого Бога и Богочеловека Христа». Откуда пришло двуперстие как таковое? Есть разные версии, но это отдельный разговор. Скорее всего, пришло оно из Средней Азии. Там обитали христиане несториане, которые утверждали, что Христос — это человек, в котором как в храме жил Бог. Будто бы Он — просто высший из пророков. Отсюда две личности и два пальца. Именно против этого восстала Церковь. Не против самой формы креста, а против ложного учения. А вот протопоп Аввакум придерживался этого ложного учения. Вообще же креститься двумя перстами можно. В Церквах это не запрещено. Собор 1971 года признал равноспасительными как двуперстное, так и трехперстное крестное знамение. Единственное условие — это вера в Отца, и Сына, и Святого Духа и вера в Боговоплощение.
Итак, вернемся к Посланию к Римлянам. Лестница не закончилась, мы остановились где-то внизу. У апостола Павла лестница короче, чем у преподобного Иоанна Лествичника. Если у преподобного Иоанна тридцать ступеней, описанных в книге «Лествица», то у апостола их пять. Терпение порождается опытность, как я сказал выше, а «**от опытности надежда**». Это значит, что от опытности рождается твердая надежда на Бога. Человек привыкает полагаться на Господа. Он видит, что Бог его не подводит. Раз положился — Бог не подвел, второй раз положился — Бог не подвел. Ну что ж, можно и дальше полагаться.
Святитель Феофан Затворник объясняет этот момент следующим образом: «*Зная, что есть искусство, не удивимся, как оно соделывает упование. Ибо это означает: опытное сердцем вкушение, коль сладостна и успокоительна жизнь в духе веры, возгревает и укореняет упование. Как это? Посредством следующего наведения, не умом, а сердцем совершаемого: если здесь, при всей внешней прискорбности, жизнь эта доставляет такое успокоение и такую блаженную сладость, то там все сие будет в неизреченно высшей степени. Ничто не может поколебать меня в сей надежде. Бог, давший мне вкусить эту сладость здесь, ужели лишит меня оной там? Быть сего не может. Как верно то, что я испытываю, так несомненна надежда моя. — Из такого рассмотрения дела само собою очевидно, что скорби чрез терпение и искусство приводят к несомненной надежде под следующими двумя условиями: верности вере, или доброй совести, и уверенности в Боге*»[3].
Об этом же говорит и святитель Иоанн Златоуст: «*Ничто так не ведет к благой надежде, как добрая совесть. Потому ни один человек из живущих честно не теряет уверенности относительно будущего, а с другой стороны, многие из нерадивых, угнетаемые лукавою совестью, не желают ни суда, ни воздаяния*»[4].
Надежда позволяет человеку полностью положиться на Бога. Он думает: «Так хорошо с Богом, так замечательно! Я на Него полагаюсь, а Он никогда не подводит. Здорово! Чего же еще искать?»

Примечания
*1 Святитель Феофан Затворник. Толкования Посланий апостола Павла. К Римлянам // Собрание сочинений в 31-м томе. Том 8. — М.: Правило веры, 2008.
*2 Клайв Стейплз Льюис. Письма Баламута. — Тюмень: Русская неделя, 2013.
*3 Святитель Феофан Затворник. Толкования Посланий апостола Павла. К Римлянам // Собрание сочинений в 31-м томе. Том 8. — М.: Правило веры, 2008.
*4 Святитель Иоанн Златоуст. Беседы на Послание к Римлянам // Полное собрание творений. 12 томов в 25 книгах. Том 9. — М.: Приход Храма Святаго Духа Сошествия, 2006.

Источник
Священник Даниил Сысоев. Толкование на Послание апостола Павла к Римлянам. В 4 частях. Часть 2. Закон, грех и благодать — М.: Благотворительный фонд «Миссионерский центр имени иерея Даниила Сысоева», 2018. — С. 25-33

от терпения опытность, от опытности надежда,

Ефрем Сирин преподобный

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

... и мы переносим испытания, ибо имеем надежду...

от терпения опытность, от опытности надежда,

Ианнуарий (Ивлиев) архимандрит

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

Последующие строки показывают, что эта радость похвалы не умолкает и там, где, по человеческим понятиям, ей совсем не место, а именно в *«скорбях»*, то есть во всевозможных страданиях и нуждах, постигающих верующего в этом злом мире. Они переносимы только потому, что он твердо знает: слава Божия вскоре положит неизбежный конец страданиям века сего. И здесь Апостол прибегает к такому способу аргументации, который называется «цепочкой заключений». Вообще–то «доказательства» Апостола сами по себе нельзя назвать строгими логически. Но всё построение отрывка, его торжественность, приподнятость придает ему характер убедительности и настроение радостной уверенности.
В своей *«цепочке заключений»* (страдания — терпение — стойкость — надежда) Апостол следует традиции библейской Премудрости, которая предполагала созревание человека в испытаниях, предполагала, что в человеке существуют душевные силы сопротивления жизненным ударам. Но уверенность Апостола Павла зиждется не на этих естественных душевных силах человека. Решающим для него является переживание **любви Божией**. Не нашей любви, а любви Божией! Именно в ней находит завершение взятая из ветхой Премудрости «цепочка заключений». Любовь Божия овладевает нами в нашем «сердце». Согласно библейской антропологии, слово «сердце» лишено сентиментальной окраски. Сердце — это сердцевина, умный центр нашей личности. Присутствие любви Божией в нас свидетельствует о себе Духом Святым.
Но почему мы **знаем** об этой любви? Может быть, наша уверенность в любви Божией есть результат некоего мистического озарения, доступного только религиозно одаренным личностям? Ничего подобного! Согласно рассуждениям Апостола Павла, наша уверенность в любви Божией коренится, во–первых, в самой истории, точнее: в верующем **знании** истории распятого за нас Иисуса Христа, как воплощения любви Божией к нам. Во–вторых, наша уверенность вырастает из самого **опыта** наших страданий. Наш опыт свидетельствует нам, что благодаря благодати Божией можно жить и побеждать враждебную нам реальность. Но этот опыт — печать на нашем знании. **Сначала знание, а потом — опыт, ведущий к вере.** *Как призыватьТого, в Кого не уверовали? как веровать в Того, о Ком не слыхали?* (Рим. 10:14). В начале отрывка Апостол Павел говорит о нашем живом **опыте веры**, а далее он изображает **логику веры**, то есть то, как вера вырастает из размышления над историческим явлением Христа, над Его смертью и воскресением, из размышления о Боге.

Источник
Апостол. Русский перевод и комментарии архим. Ианнуария (Ивлиева). 2019. Вера и знание. В Неделю 3-ю по Пятидесятнице. С. 69-71

от терпения опытность, от опытности надежда,

Иларион (Алфеев) митрополит

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

Павел завершает серию рассуждений об оправдании верой следующими словами, одновременно открывающими новый тематический раздел, посвященный примирению с Богом:
Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа, через Которого верою и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждою славы Божией. И не сим только, но хвалимся и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам (**Рим. 5:1-5**).
Примирение с Богом — одна из важнейших тем богословия Павла. К ней он обращается в целом ряде посланий122. В Послании к Римлянам эта тема открывает важнейший раздел, обнимающий собой четыре главы (с 5-й по 9-ю). Этот раздел по праву считают богословской сердцевиной послания123.
В рассматриваемом отрывке Павел перечисляет несколько основополагающих добродетелей: вера, надежда, частности, в 2 Кор. 5:18-21, Еф. 2:11-22; Кол. 1:15-22. См.: Martin R. P. Reconciliation: Romans 5:1-11. P. 37. Longenecker R. N. The Focus of Romans. P. 67; The Epistle to the Romans. P. 16-18. терпение, опытность, любовь. При этом именно вера оказывается тем ключом, который открывает дверь к примирению с Богом и дает доступ к спасительной благодати Божией. Эта благодать, в свою очередь, помогает переносить скорби и получать от них пользу.
Отступление, посвященное скорбям, на первый взгляд кажется нарушающим логику повествования. Однако оно оправдано общим контекстом, в котором развивается мысль Павла. Его послание адресовано конкретной общине, и он хочет протянуть нить от богословских рассуждений о значении веры к реальному опыту — своему и своих адресатов.
Далее в послании Павел обратится к ним с увещанием: «В скорби будьте терпеливы» (Рим. 12:12). Согласно книге Деяний, призыв к терпению скорбей был лейтмотивом проповеди Павла в ходе его первого миссионерского путешествия, когда он вместе с Варнавой проходил многие города, «увещевая пребывать в вере и поучая, что многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие» (Деян. 14:22). Скорби составляют неотъемлемую часть опыта гонимой христианской общины, которым она должна хвалиться, и Павел считает нужным сделать на этом особый акцент.
Глагол «хвалиться» (καύχομαι) употребляется Павлом иногда в отрицательном смысле, например, в Рим. 2:17 («Вот, ты называешься Иудеем, и успокаиваешь себя законом, и хвалишься Богом»), а иногда в положительном, например, в Рим. 15:17 («Итак я могу похвалиться в Иисусе Христе в том, что относится к Богу») или в 1 Кор. 11:30 («Если должно мне хвалиться, то буду хвалиться немощью моею»). В данном случае он использован в положительном смысле в общем контексте увещания, в котором Павел, прежде всего, имеет в виду собственный пример:
Так как испытания тогда были многочисленны, а царство было только в упованиях, бедствия были под руками, а блага в ожидании, и все это более ослабляло немощных, то еще прежде небесных венцов дает им награды, говоря, что должно хвалиться и в скорбях. Впрочем, не сказал «вы должны хвалиться», но говорит «хвалимся», представляя увещание на своем собственном примере. Потом, так как сказанное представлялось странным и необыкновенным, то есть, что человек, борющийся с голодом, находящийся в узах и муках, оскорбляемый и унижаемый, должен хвалиться этим, то раскрывает это и, что еще важнее, утверждает, что настоящие скорби не только по причине будущих благ, но даже сами по себе достойны того, чтобы ими хвалиться, потому что скорби сами по себе — благо. Почему же? Потому что приучают к терпению 2, 1 Иоанн Златоуст. *Беседы на Послание к Римлянам 9, 2* (*PG 60, 469*). *Рус. пер.*: *С. 586*..
Вкрапление автобиографических деталей характерно для посланий Павла: он достаточно легко переходит от возвышенных богословских рассуждений к ссылкам на свой жизненный опыт — иногда прямым, иногда завуалированным, — а от них снова к богословским рассуждениям. В данном случае он имеет в виду ситуацию всей раннехристианской общины, гонимой как со стороны иудеев, так и со стороны язычников. И призывает своих адресатов к перенесению скорбей, через которые, как он верит, они приобретут терпение и опытность.
Свое увещание Павел завершает напоминанием о любви, являющейся даром Духа Святого:
И он не сказал «дана», но «излилась в сердца наши», указывая на изобилие. Бог даровал нам самое величайшее благо, даровал не небо, не землю, не море, но то, что драгоценнее всего этого, — Он сделал людей ангелами, сынами Божиими, братьями Христа. Какое же это благо? Дух Святой. Если бы Богу не угодно было наградить нас великими венцами после трудов, то Он не дал бы столь великих благ прежде трудов. Ныне же сила любви Его открывается из того, что Он не медленно и не постепенно даровал нам почести, но сразу излил весь источник благ, и притом прежде подвигов Там же 9, 3 (*PG 60, 470*). *Рус. пер.*: *С. 587*..

Источник
Благодать и закон. Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам. — Издательский дом «Познание»; Общецерковная аспирантура и докторантура; М.: 2018. — С. 79-81

от терпения опытность, от опытности надежда,

Иоанн Златоуст святитель

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

Скорбь бо, говорит, *соделовает* **терпение, терпение же искусство, искусство же упование,** *упование же не посрамит* (ст. 3-5). Скорби не только не лишают этой надежды, но и способны создать ее. Скорбь и до получения будущих благ приносит уже весьма важный плод — терпение и подвергающегося испытанию делает опытным, а затем она несколько содействует и в отношении к будущим благам, потому что усиливает в нас надежду. Ведь ничто так не ведет к благой надежде, как добрая совесть.

Потому ни один человек из живущих честно не теряет уверенности относительно будущего, а с другой стороны многие из нерадивых, угнетаемые лукавою совестью, не желают ни суда, ни воздаяния. Итак что же, неужели наши блага состоят в одних надеждах? Конечно, в надеждах, но не человеческих, которые часто разрушаются и посрамляют надеявшегося, когда обещавший покровительство умирает, или, хотя и жив, но переменяет расположение. Но не таковы наши надежды: они тверды и непоколебимы. Тот, Кто дал нам обетование, всегда жив, а мы, имеющие воспользоваться ими, хотя умрем, но опять воскреснем, так что нет ничего, что бы могло нас посрамить, как напрасно и безрассудно утешавших себя пустыми надеждами. Итак, этими словами достаточно освободив слушателей от всякого сомнения, апостол не останавливает свою речь на настоящих благах, но опять переходит к будущим, зная, что более слабые люди, хотя и ищут настоящих благ, но не довольствуются ими. В будущих же благах он удостоверяет благами уже дарованными. Чтобы кто-нибудь не возразил: «что же? А если Богу не угодно даровать нам эти блага? Правда, мы все знаем, что Он имеет силу, пребывает и живет, но откуда известно, что Он и пожелает нашего блаженства»? — апостол и отвечает, что это видно из благ, нам уже данных. Из каких же именно благ? Из любви, которую Бог явил о нас.

Источник
Иоанн Златоуст, Гомилии на Послание к Римлянам. TLG 2062.155, 60.469.42-62; Гомилия 9.

от терпения опытность, от опытности надежда,

Кассиан (Безобразов) епископ

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

Вторая хвала есть хвала, скорбями (стт. 3–5). Для ап. Павла в скорбях заключена положительная ценность потому, что скорби, воспитывая терпение и опытность, тоже приводят к надежде. Тем самым, вторая хвала совпадает с первою хвалою. Мы не имеем основания понимать надежду ст. 5 иначе, как надежду славы ст. 2. Но в ст. 5 надежда утверждается на любви, которая «излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам». О действовании Духа Святаго ап. Павел писал и в Гал., а о залоге Духа – в 2 Кор. Перфектная форма **излилась** говорит о неотъемлемом даре. В Рим. 5 Павел видит доказательство любви Божией в искупительной смерти Христовой (стт. 6–10). Но, если спасительным средством была смерть Сына Божия, то полноту спасения Апостол ожидает от нашей жизни со Христом. **Жизнью Его**выражает мистическую реальность: участие верующего в жизни Прославленного Господа. Но Апостол не только исповедует в благодати непосредственную надежду, в которой его укрепляют и скорби, выпадающие на его долю. Он хвалится Самим «Богом чрез Господа Иисуса Христа» (ст. 11). Эта третья хвала есть свидетельство неразрывной связи, которая соединяет его с Богом, по силе искупительного подвига Христова. Он обосновывает свою мысль в стт. 12–21.

Источник
Христос и первое христианское поколение. Часть II. История апостольского века

от терпения опытность, от опытности надежда,

Клеон Роджерс

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

δοκιμή подтвержденный характер, качество, подтвержденное в результате испытаний и расследований (BAGD; SH).

от терпения опытность, от опытности надежда,

Климент Александрийский

Толкование на группу стихов: Рим: 5: 4-4

Итак, через необходимую надежду - терпение. Надеждой же называется как ожидание воздаяния, так и восстановление[1].

Примечания
*1 Греч. ἀποκατάστασις.

BOTTOMPLACEHOLDER